

**Número 528** (selección de artículos)

*No me hubiera perdido un Seminario por nada del mundo* – Philippe Sollers  
*Ganaremos porque no tenemos otra elección* – Agnes Aflalo

*PIPOL 7/« ¡Víctima! » Goce y radicalización* – Por Eric Laurent

<http://www.lacanquotidien.fr>

**PIPOL 7/« ¡Víctima! »****Goce y radicalización\***

**Eric Laurent**

Podemos estar de acuerdo con Fethi Benslama cuando sitúa el lugar del discurso del psicoanálisis frente a los problemas reales de la radicalización (1). Enfatiza de entrada los fracasos de los discursos de la psicología y de la sociología para llegar a definir estos fenómenos. Desde el punto de vista de la psicología, los autores solo pueden constatar la enorme heterogeneidad de los sujetos concernidos, ya sea en tanto patologías, cuando éstas pueden ser aisladas, en tanto caracteres o en tanto “perfiles”, como se expresan estos autores. Desde el punto de vista de la sociología, encontramos las mismas dificultades. Hay sujetos que provienen de clases acomodadas o pobres, que tienen un diploma, y a veces muchos diplomas, o no tienen ninguno. Pueden haber tenido antecedentes como pequeños, medianos o grandes delincuentes, o tener un prontuario limpio. Es el psicoanálisis quien aborda un real, más allá del punto alcanzado por los discursos establecidos para situar el lugar de estos fenómenos. Lo abordamos como un punto donde se anuda la problemática de la religión como máquina para dar sentido, pero sabiendo que en su corazón tiene un punto de sin-sentido, de fuera de sentido. Frente a estos fenómenos de auto sacrificio, captamos la paradoja llevada a su incandescencia. Los discursos establecidos se debilitan, empalidecen, no llegan a captar nada con los perfiles bizarros y contradictorios que proponen, a pesar de los esfuerzos de evaluación que hasta pueden alcanzar el ridículo,

El segundo punto sobre el que podríamos hablar es respecto a saber qué quiere decir esta bella y terrible expresión utilizada por los jóvenes: “vengar mi vida”. Esta expresión presenta, en un primer abordaje, una equivalencia entre “vengar la vida” y “dar sentido a la vida”. Fethi Benslama dice justamente que estos jóvenes no llegan a definir a través de los discursos establecidos lo que realmente sucede en sus vidas, pero cuando tenemos ocasión de hablar con varones o chicas en esta vía, encontramos el sentimiento de un callejón sin salida, de un vacío. Realmente, *vengar la vida*, es también volver a darle sentido. Este *dar sentido* está en el corazón del dispositivo religioso, “Lo real, por poco que la ciencia le aporte, va a extenderse, y la religión tendrá entonces aún muchas más razones para aplacar

los corazones. La ciencia, es lo nuevo, e introducirá un montón de cosas impactantes en la vida de cada uno.

Ahora bien, la religión, sobre todo la verdadera, tiene recursos que no podemos ni sospechar. Nos basta con mirar un instante como se da prisa. Es absolutamente fabuloso. Tardaron un tiempo pero de repente vieron cuál era su oportunidad con la ciencia. Va a ser necesario que les den sentido a todas esas agitaciones que introducirá la ciencia. Y de eso, del sentido, algo conocen. Son capaces de darle un sentido realmente a cualquier cosa.” (2). Es lo que Miquel Bassols mostraba muy bien en la apertura de la mañana de las plenarias del congreso Pipol 7 (3).



Fehti Benslama retoma la ironía de Canguilhem respecto a los usos que podemos hacer de la disciplina psicológica. Saliendo de la Facultad de Derecho, donde en esa época se enseñaba Psicología, se puede tomar la Montaña Santa Genoveva y llegar al Panteón, lo que nos hace pensar en los destinos excepcionales de los que la disciplina debería, más bien, dar cuenta; o bien, se baja hacia la Prefectura de Policía, hacia su deseo de clasificar, de homogeneizar, de establecer el perfil de las “poblaciones”. Señala que estos jóvenes desafían los perfiles para vengar un “Ideal lastimado”; queriendo ser mártires se vuelven hacia un ideal. ¿Se trata de un retorno al ideal, de una vía hacia el ideal, hacia el Panteón, o bien es una vía hacia un nuevo goce, que desafía las clasificaciones de la Prefectura de Policía? El goce de quien se autodestruye. F. Benslama cita textos muy locuaces de jóvenes que se sacrifican: “Hermanos míos, me juré que solo me presentaría ante Dios y ante mi maestro el Imán Hussein, en pedazos, descuartizado, sin cabeza y sin manos, para poseer un mérito real ante el rey de los poderosos y ante el Imam Hussein y los compañeros que sacrificaron sus vidas por él” (4). Allí hay un goce especial que le permite al sujeto alcanzar entonces el nuevo mundo en el que nos encontramos. Un mundo en el que el ideal del yo palidece, como dice Lacan, ante el ascenso al cénit del objeto *a*, del goce. El dispositivo en el que se desplazan los sujetos radicalizados es, en el fondo un mundo en el que lo que hay no es tanto el ideal, sino en el que se trata de encontrar un camino en un conglomerado nacional-teo-cientista en el que las declaraciones teológicas pasen por youtube, donde las escenificaciones de horror hollywoodense funden la ley inflexible, bajo el viejo nombre de Califato, de un Estado por venir. Nosotros tenemos que vernos más bien con una alteración particular de los ideales que solo se sostendría por un *empuje-a-gozar*, un empuje a gozar de una manera nueva, que da un nuevo referente al viejo término de *mártir*. Ahora el sentido en cuestión pasa por la producción de un objeto que, debido a este nuevo goce, no es reabsorbible en el dispositivo de la civilización que conocemos.

Encontré muy importante el señalamiento de Rachid Benzine en su abordaje de la “laicidad fácil” según el cual ya no sabemos qué es el esfuerzo por ser ateo. La posición laica se presenta en el discurso europeo como una posición “por defecto”, como dicen los economistas comportamentalistas, como un déficit. Los debates sobre la laicidad, en un sentido, son una máscara puesta sobre la ausencia de debates respecto a la posibilidad del ateísmo. Esto nos podría sugerir que vayamos en contra de los esfuerzos de nuestro amigo Régis Debray quien, desde hace años, más de veinte, quiere introducir “la enseñanza del hecho religioso” en la escuela. Más bien habría que reintroducir la enseñanza de lo que es ser ateo.

Habría que proceder a partir de los ejemplos de las grandes figuras del ateísmo, para aproximarnos a lo que fue en un momento dado. Ya no tenemos la menor idea. Reintroducir esta enseñanza, o introducirla, beneficiará a los alumnos de las escuelas, del mismo modo que, en literatura se enseña, gracias a Dios, Verlaine y Rimbaud, o sea las palabras de locos, de delirantes, de homosexuales, de drogadictos tirando descargas pasionales, cuyos textos magníficos le proporcionaron puntos de enganche a la juventud perdida, dándole palabras para nombrar las experiencias innombrables que podían atravesar.



También encontré muy importante el acento dado por Rachid Benzine a la manera en que el sujeto religioso no solo vive el texto, vive en un tiempo particular. El operador que “da sentido” no es solamente la verdad, es también el tiempo. Si retomamos la distinción entre *Sein und Zeit*, no vivimos solo en la dimensión del Ser, sino en la del tiempo, y este último es determinante en nuestra relación con lo real. Desde luego tenemos que pensar: ¿qué hace que en el discurso del Islam la temporalidad reconduzca al origen y que los movimientos de radicalización siempre incluyan, en sus diferentes variantes, la temporalidad del retorno al origen? Es un punto que Fehti Benslama subraya varias veces en su libro y que un autor como Bernard Lewis destaca: “Confrontados a una crisis mayor en su historia, los otomanos formularon de otra forma la cuestión: “¿En qué nos equivocamos?”. El debate, empezado justo al día siguiente de la firma del tratado de Karlowitz, revistió una nueva urgencia frente a Küçük Kaynarca y, en cierto sentido, se continúa aún hoy [...] Para la mayoría de ellos, la fuente de todos los males se debe al hecho que nos apartamos de las buenas viejas tradiciones, musulmanas y otomanas, a las que habría que volver ahora. Ahora este tipo de diagnóstico y de remedio está ampliamente difundido en Medio Oriente” (5). Por esto encuentro particularmente valioso el yudo, con ese movimiento de retorno, que opera Rachid Benzine cuando se dedica a una exégesis ántropo-existencial, y busca hacer resonar cada término del lenguaje del Libro en todas las armonías que disponían quienes eran sus destinatarios. De este modo frustra todas las interpretaciones simplistas, y numerosas confrontaciones amigos/enemigos del Corán que en cada ocasión son referidas a sutilezas de la política de las sociedades beduinas/tribales y a las metáforas de su poesía que sabía hacer resonar el lenguaje del Profeta.



En ese sentido, el tiempo judío, que está centrado en el mesianismo, el tiempo cristiano que está centrado en la espera del fin de los tiempos, pero diferido, y el tiempo musulmán, tienen formas muy diferentes de estar sumergidos en el Ser. No podemos conformarnos evocando una “relación al texto, al libro, al escrito” que tendrían en común. Esta dimensión de lo en común debe ser especificada por una relación diferente al tiempo.

Esta dimensión específica del tiempo, del regreso al origen, sin duda se la debe relacionar y distinguir de los efectos específicos de la radicalidad del Uno del Islam. Es lo que, tras la experiencia de la partición de la India y Pakistán, y la elección de un Estado fundado en una pertenencia religiosa, Claude Lévi-Strauss describió como la angustia del Uno engendrada por el Islam de los radicales. “El Profeta los colocó en una situación de crisis permanente, resultado de la contradicción entre el alcance universal de la revelación y la admisión de la pluralidad de la fe religiosa. Hay allí una situación “paradojal” en el sentido pavloviano, generadora de ansiedad por un lado y de complacencia en sí mismo por el otro, debido a que, gracias al Islam, nos creemos capaces de sobrellevar un conflicto semejante.” (6) Señalaba la relación entre esta angustia propia de las contradicciones de la unidad de la Umma y la acción, siempre en presente, urgente, que implica, al ser radical. “Estos ansiosos son también hombres de acción, que, atrapados por sentimientos incompatibles, compensan la inferioridad que experimentan con formas tradicionales de sublimación que asociamos desde siempre al alma árabe: celos, orgullo, heroísmo. Pero esta voluntad de estar entre sí, esta mentalidad localista aliada a un desarraigo crónico, (el Urdú es una lengua bien llamada “de campamento”), que está en el origen de la formación de Pakistán, se explica muy parcialmente por una comunidad de fe religiosa y por una tradición histórica. Es un hecho social actual, que debe ser interpretado como tal. (7)

El “hecho social actual” al que se hace referencia en 1955 es muy diferente del que se trata hoy en la radicalidad; pero en la relación entre radicalidad y goce encontramos ese “*double bind*” tan difícil de desanudar que constataba Lévi-Strauss desde el punto de vista de los radicales pakistaníes, “un método para desarrollar en el espíritu de los creyentes conflictos infranqueables, a riesgo de salvarlos luego proponiéndoles soluciones de una simplicidad muy grande (pero demasiado grande).” (8) Goce radical y paradojal del Uno.

\*Este texto prolonga el artículo « *L'inconscient, c'est la politique* », aujourd'hui » ([Lacan Quotidien n° 518, 23 de junio 2015](#)) y prosigue los desarrollos que Eric Laurent aportaba allí a partir de « el acontecimiento de cuerpo » en la Umma, tal como Jacques-Alain Miller lo introdujo en « *La « Common Decency » de l'Oumma* » ([Lacan Quotidien n° 474, 7 de febrero 2015](#)).

1 : Fethi Benslama et Rachid Benzine estaban invitados a la mesa animada por Marie-Hélène Brousse, Antonio Di Ciaccia y Éric Laurent, sobre el tema « Radicalización », organizada en plenario en ocasión del Congreso de la Euro Fédération PIPOL 7, en Bruselas, el 5 de julio de 2015.

2 : J. Lacan, *Le Triomphe de la religion*, Paris, Seuil, coll. Paradoxes de Lacan, 2005 p. 79-80.

3 : Cf. extractos de la intervención de Miquel Bassols, « La technique, la religion et leurs victimes », [Lacan Quotidien n° 525, 8 juillet 2015](#) ; el texto completo aparecerá en *Mental*.

4 : Benslama F., *La Guerre des subjectivités en Islam*, Paris, Lignes, 2014, p. 75.

5 : Lewis B., *Que s'est-il passé ? L'Islam, l'Occident et la modernité*, trad. Jacqueline Carnaud, Paris, Gallimard, coll. Le débat, 2002, p. 36-37.

6 : Lévi-Strauss Cl., *Tristes tropiques*, Paris, Plon, 1955, p. 481.

7 : Ibid., p. 484.

8 : Ibid., p. 482.

**Traducción : Gabriela Roth**

\*\*\*

# Lacan Quotidien

publié par navarin éditeur

INFORME ET REFLÈTE 7 JOURS SUR 7 L'OPINION ÉCLAIRÉE

## ▪ comité de direction

directrice de la rédaction **catherine lazarus-matet** [clazarusm@wanadoo.fr](mailto:clazarusm@wanadoo.fr)

directrice de la publication **eve miller-rose** [eve.navarin@gmail.com](mailto:eve.navarin@gmail.com)

conseiller **jacques-alain miller**

## ▪ comité de lecture

**pierre-gilles gueguen, catherine lazarus-matet, jacques-alain miller, eve miller-rose, eric zuliani**

## ▪ équipe

édition **cécile favreau, luc garcia**

diffusion **éric zuliani**

designers **viktor&william francoboizel** [ywfcbzl@gmail.com](mailto:ywfcbzl@gmail.com)

technique **mark francoboizel & olivier ripoll**

médiateur **patachón valdès** [patachon.valdes@gmail.com](mailto:patachon.valdes@gmail.com)

## ▪ suivre Lacan Quotidien :

▪ [ecf-messenger@yahoogroupes.fr](mailto:ecf-messenger@yahoogroupes.fr) ▫ liste d'information des actualités de l'école de la cause freudienne et des acf ▫ responsable : **éric zuliani**

▪ [pipolnews@europsychoanalysis.eu](mailto:pipolnews@europsychoanalysis.eu) ▫ liste de diffusion de l'eurofédération de psychanalyse

▫ responsable : **gil caroz**

▪ [amp-uqbar@elistas.net](mailto:amp-uqbar@elistas.net) ▫ liste de diffusion de l'association mondiale de psychanalyse ▫ responsable : **Marta Davidovich**

▪ [secretary@amp-nls.org](mailto:secretary@amp-nls.org) ▫ liste de diffusion de la new lacanian school of psychoanalysis ▫ responsables : **Florenca Shanahan et Anne Béraud**

▪ [EBP-Veredas@yahoogrupos.com.br](mailto:EBP-Veredas@yahoogrupos.com.br) ▫ uma lista sobre a psicanálise de difusão privada e promovida pela AMP em sintonia com a escola brasileira de psicanálise ▫ moderator: **patricia badari** ▫ traduction lacan quotidien au brésil : **maria do carmo dias batista**

POUR ACCEDER AU SITE [LACANQUOTIDIEN.FR](http://LACANQUOTIDIEN.FR) CLIQUEZ ICI.

## • À l'attention des auteurs

**Les propositions de textes pour une publication dans Lacan Quotidien** sont à adresser par mail (**catherine lazarus-matet** [clazarusm@wanadoo.fr](mailto:clazarusm@wanadoo.fr)) ou directement sur le site [lacanquotidien.fr](http://lacanquotidien.fr) en cliquant sur "proposez un article",

Sous fichier Word ▫ Police : Calibri ▫ Taille des caractères : 12 ▫ Interligne : 1,15 ▫ Paragraphe : Justifié ▫

Notes : à la fin du texte, police 10 •

Responsable de la traduction al español: **Biblioteca de la EOL - Marisa Chamizo & Nilda Hermann** [chamizomaris@gmail.com](mailto:chamizomaris@gmail.com); [nildahermann@gmail.com](mailto:nildahermann@gmail.com)

Maquetación LACAN COTIDIANO: **Alejandra Glaze & Nilda Hermann- Colaboración: Gerardo Battista**

Traducción: **Gabriela Roth**